

“Para gente sin complejos. Testigos de Jesús en nuestro mundo”

## EDITORIAL

Con este nuevo Aire de Dios echamos una mirada atenta a “Las Migraciones”, al movimiento humano presente en la historia de la humanidad, impulsadas por el hambre o violencia, por curiosidad, por búsqueda de paz o riqueza. Este constante movimiento nos ha llevado hasta la luna, al “descubrimiento del nuevo mundo”, o al retorno a la tierra prometida, por ejemplo. Al mismo tiempo hay un rechazo al extranjero, al diferente y una tendencia a defenderse de los intrusos. Este Aire de Dios nos invita a cuestionarnos desde nuestra fe, por qué rechazamos al otro, al diferente, a nuevo, por qué lo consideramos intruso y por otro lado por qué nos ponemos en camino, qué estamos buscando, sobre cuán solidarios somos con quienes por uno u otro motivo se ven en la necesidad de migrar, cuán capaces somos de compartir y hacer del camino un espacio donde reflejamos a Jesús el Resucitado. Virginia Quezada Valda nos invita a reflexionar desde la propia experiencia cristiana, recordando que en la Biblia se nos exhorta a no olvidar al extranjero y a reconocer en ellos a nuestros propios antepasados migrantes, promoviendo una cultura de solidaridad que desafíe los muros y las barreras sociales. Asimismo, Alberto Ares Mateos nos

recuerda que en un contexto donde las fronteras parece que se endurecen, la hospitalidad cristiana surge como una respuesta que desafía la lógica del rechazo, reflejando la llamada de Jesús a acoger al migrante como si fuera a Él mismo. Gabriela Miranda García nos acerca a la Biblia, en textos como Jeremías 8,7, nos invita a reconocer en las aves migratorias, como la tórtola, símbolos de esperanza, gratitud y reconciliación, resaltando que la migración es parte de la creación y del plan divino. Por su lado, Reah Chayin nos ofrece una reflexión sobre los exilios de ayer y de hoy destacando sus deferentes dimensiones y como son enfrentados. Por último, Pinky Riva (2023) analiza las migraciones en el Primer Testamento haciendo énfasis en el exilio babilónico, destacando que estas migraciones forzadas, aunque llenas de sufrimiento, también abren caminos de renovación y esperanza, manteniendo viva la identidad del pueblo en medio de la adversidad. En conjunto, estos autoras y textos nos llaman a transformar las migraciones en un acto activo de resistencia, esperanza y construcción de comunidades inclusivas, en línea con las enseñanzas bíblicas.

*Rut la moabita*

# AIRE DE DIOS

## CONTENIDO

**Yo quiero vivir en vos...**

*Por: Virginia Quezada Valda .*

**Página 3**

**"Exilios de ayer y hoy":**

*Por: Reah Chayim*

**Página 14**

**Hospitalidad:  
La revolución del amor que transforma  
nuestras vidas**

*Por: Alberto Ares Mateos, SJ*

**Página 4**

**"Las Migraciones en el Primer  
Testamento":**

**Viajes de Fe y Superación**

*Por: Pinky Riva*

**Página 22**

**La migración de las tórtolas:  
el cuidado en la Biblia**

*Por: Gabriela Miranda García*

**Página 11**

**"Extranjero":**

**Eduardo Galeano**

**Página 28**



## Yo quiero vivir en vos...

Por: Virginia Quezada Valda

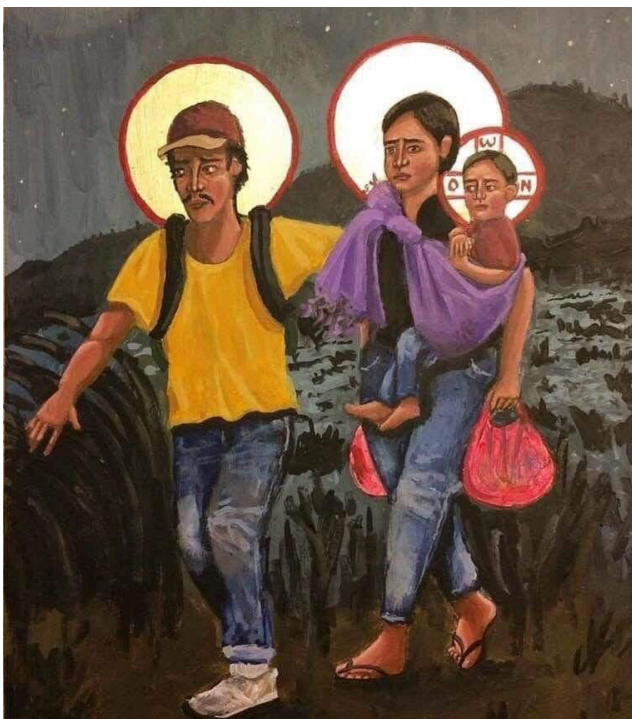
"Porque me duele si me quedo, pero me muero si me voy. Por todo y a pesar de todo mi amor, yo quiero vivir en vos... Porque el idioma de infancia es un secreto entre los dos, porque le diste reparo al desarraigo de mi corazón".

Así se expresaba la cantautora argentina María Elena Walsh en su "Serenata para la tierra de uno" (1968), reflejando el dolor de quienes se ven obligados a dejar su tierra por diferentes causas, en el pasado obligados a huir de las dictaduras militares, hoy obligados a huir de la intolerancia política de las nuevas dictaduras, de la extrema pobreza, la falta de empleo y muchas otras circunstancias que obligan a las personas a salir. Dejar la tierra, se lo hace muchas veces como un sueño de un futuro mejor, pero en verdad a veces

puede convertirse en una dura pesadilla, donde los tratantes, traficantes de vidas o los llamados "coyotes", roban, abusan, violan y hasta matan a quienes se pongan en su camino.

Para quienes nos reconocemos como "cristianos" o "creyentes" será bueno recordar lo que dice el libro de Éxodo 22:21 "No maltraten ni opriman al extranjero, porque ustedes también fueron extranjeros en Egipto". Hay una honda experiencia de solidaridad nacida de una memoria de haber sido víctima.

Desde la relectura de este pasaje, habrá que invitar quienes se sienten superiores y con derechos de ser dueños de la tierra y de todo lo que hay en ella, a que por un momento se miren al espejo y reconozcan en sus rasgos que somos hijos, hijas, nietos y aún bisnietos de migrantes nacidos en tierras extrañas y lejanas, que crecimos en distintos lugares, pero somos habitantes de una Casa Común. Somos fruto de muchos forasteros que fueron y vinieron caminando con una carga de necesidades para hacer de las fronteras un espacio de convivencia común y no una barrera o un lugar de exclusión. Tal vez de ese modo paren de seguir construyendo tan entusiasmadamente muros, de poner rejas y alambrados con púas en las fronteras y sean más solidarios con quienes tienen que irse de sus amados terruños, con los rostros bañados en lágrimas, sufriendo con un estrés extremo, con un fuerte malestar emocional, en muchos casos sin poder hablar ni su idioma de infancia y por ende sin un reparo para el desarraigo de su corazón.



1 Virginia Quezada Valda, Ministra Ordenada de la Iglesia del Nazareno, doctora en teología, magister en Biblia y Sociología trabaja como docente del Seminario Nazareno en Bolivia. [viqueva@hotmail.com](mailto:viqueva@hotmail.com)

## Hospitalidad: La revolución del amor que transforma nuestras vidas

Por: Alberto Ares Mateos, SJ

En un mundo donde las fronteras se endurecen y parece que los muros crecen más altos, la hospitalidad cristiana emerge como una luz de esperanza que desafía la lógica del miedo y la exclusión. Como cristianos, enfrentamos una encrucijada moral fundamental: ¿elegiremos la hospitalidad como expresión auténtica del Evangelio, o permitiremos que la hostilidad defina nuestro tiempo? El Papa Francisco nos ha recordado repetidamente que “el encuentro con un migrante, es un encuentro con Cristo” (Fratelli Tutti), una verdad que transforma radicalmente nuestra comprensión de la acogida. La hospitalidad no es simplemente una virtud opcional en la vida cristiana; es el corazón mismo de nuestra fe, especialmente cuando se manifiesta hacia aquellos que han sido forzados a abandonar sus hogares en busca de seguridad y dignidad. Esta llamada a la hospitalidad resuena con particular urgencia en nuestro contexto actual, donde millones de personas migrantes enfrentan políticas cada vez más restrictivas y actitudes sociales marcadas por el rechazo y la desconfianza.

### **LOS FUNDAMENTOS TEOLÓGICOS DE LA HOSPITALIDAD**

La Hospitalidad como Apertura Progresiva del Amor

La hospitalidad cristiana encuentra sus raíces más profundas en la naturaleza misma de Dios, quien se revela como el anfitrión supremo que acoge a la humanidad en su amor infinito. El Papa Francisco ha enfatizado que esta hospitalidad

es fundamentalmente “gratuita” y permite que la sociedad sea capaz de integrar a todos sus miembros, incluso a aquellos que por diversos motivos se han convertido en extranjeros existenciales o exiliados ocultos” (Fratelli Tutti). Esta comprensión trasciende las concepciones meramente humanitarias de la acogida para situarla en el centro de la experiencia de fe.

La hospitalidad, entendida como apertura progresiva del amor, no es un acto aislado sino un proceso transformador que renueva tanto al que acoge como al acogido. Se trata de una dinámica espiritual que reconoce en el extranjero no una amenaza sino una oportunidad de crecimiento en humanidad. Esta perspectiva desafía las narrativas dominantes que presentan la migración como un problema a resolver, proponiendo en cambio una visión donde el encuentro con el otro se convierte en espacio de revelación divina.

### **El Fundamento Bíblico de la Acogida**

El Antiguo Testamento establece un marco claro para entender la hospitalidad como imperativo divino. El Papa Francisco ha confesado que siempre le han llamado la atención “las tres personas por las que hay que tener un cuidado especial: la viuda, el huérfano y el emigrante”. Esta triada de vulnerabilidad no es casual; representa a aquellos que, por circunstancias ajenas a su voluntad, se encuentran en situación de dependencia y necesitan la protección de la comunidad.

La tradición bíblica de la hospitalidad va más allá de la simple cortesía social para convertirse en expresión concreta del amor de Dios. Cuando Abraham acoge a los tres visitantes bajo la encina de Mambré, cuando Ruth encuentra refugio en tierra extranjera, cuando Jesús mismo experimenta la migración forzada en Egipto, la Escritura nos muestra que la hospitalidad es el lugar donde lo humano y lo divino se encuentran. Esta comprensión bíblica desafía cualquier intento de separar la fe de la acción social, mostrando que la acogida del extranjero es acogida de Dios mismo.

## **LA VISIÓN DEL PAPA FRANCISCO: FRATELLI TUTTI Y LA CULTURA DEL ENCUENTRO** Superando los Nacionalismos Cerrados

En su encíclica Fratelli tutti, el Papa Francisco ofrece una crítica profunda a los nacionalismos

que han caracterizado las respuestas políticas contemporáneas a la migración. Francisco señala cuán equivocada es “la persuasión de aquellos nacionalismos incapaces de gratuidad, cerrados, con el error de creer que pueden desarrollarse al margen de la ruina de los demás y que cerrándose al resto estarán más protegidos”. Esta crítica no es meramente política sino profundamente teológica, pues cuestiona una comprensión de la humanidad que contradice el plan divino de unidad.

El Pontífice ha identificado un error fundamental en las narrativas que presentan al “inmigrante como un usurpador que no ofrece nada”, lo que lleva a “pensar ingenuamente que los pobres son peligrosos o son inútiles y que los poderosos son generosos benefactores”. Esta inversión de valores contradice radicalmente el mensaje evangélico que sitúa a los pobres y marginados en el centro del Reino de Dios. La propuesta franciscana no es ingenua respecto a los desafíos que plantea la migración, pero insiste en que “sólo una cultura social y política que incorpore la acogida gratuita podrá tener futuro”.

### **La Cultura del Encuentro como Alternativa**

Frente a las lógicas de exclusión, el Papa Francisco propone la “cultura del encuentro” como paradigma alternativo para las relaciones humanas. Esta cultura no es simplemente una estrategia pastoral sino una forma radicalmente diferente de entender la construcción social. El encuentro con el otro, especialmente con el extranjero, “permite realizar dos tipos de acciones necesarias para alcanzar la plenitud de nuestra existencia humana: amar al prójimo y crecer en humanidad”.



La cultura del encuentro desafía las lógicas del miedo que dominan los discursos contemporáneos sobre migración. En lugar de ver en el extranjero una amenaza a la identidad o la seguridad, esta perspectiva reconoce que "los migrantes no son invasores. Su trabajo, su capacidad de sacrificio, su juventud y su entusiasmo enriquecen a las comunidades que los acogen". Esta afirmación no es mero idealismo sino reconocimiento de una realidad que las evidencias empíricas confirman repetidamente.

## **LA REALIDAD MIGRATORIA CONTEMPORÁNEA: DESAFÍOS Y OPORTUNIDADES**

El Drama de la Migración Forzada



La migración contemporánea presenta características únicas que demandan una respuesta igualmente específica de las comunidades cristianas. El Papa Francisco ha observado que "migrar debería ser siempre una decisión libre; pero, de hecho, en muchísimos

casos, hoy tampoco lo es. Los conflictos, desastres naturales, o más sencillamente la imposibilidad de vivir una vida digna y próspera en la propia tierra de origen obligan a millones de personas a partir". Esta realidad cuestiona cualquier aproximación que trate la migración como fenómeno voluntario o como simple búsqueda de mejores oportunidades económicas.

El drama de la migración forzada revela las profundas inequidades del orden mundial contemporáneo. Millones de personas se ven obligadas a abandonar sus hogares no por elección sino por necesidad, escapando de violencias que no han provocado, de desastres que no han causado, de sistemas económicos que no han diseñado. Esta situación interpela directamente la conciencia cristiana, que no puede permanecer indiferente ante el sufrimiento del prójimo.

### **Los Vulnerables Entre los Vulnerables**

Dentro del ya vulnerable grupo de personas migrantes, existen poblaciones que enfrentan riesgos adicionales y requieren protección especial. Los menores no acompañados representan una de estas poblaciones de particular preocupación. Como ha señalado el representante del Vaticano, "es preciso evitarles cualquier forma de detención y asegurarles el acceso regular a la educación, además de garantizarles la permanencia regular y prever programas de custodia temporal o de acogida".

La situación de estos menores ilustra dramáticamente cómo la hospitalidad cristiana debe traducirse en políticas concretas de

protección. No basta con declaraciones de principio; se requieren estructuras de acogida que reconozcan la dignidad especial de la infancia y ofrezcan perspectivas reales de integración y desarrollo. Las comunidades cristianas tienen la responsabilidad de liderar en la creación de estas estructuras, demostrando que la fe puede traducirse en transformación social efectiva

## **HOSPITALIDAD VERSUS HOSTILIDAD**

El Avance de la Hostilidad en Europa y el Mundo  
La respuesta europea a la crisis migratoria ha revelado lo que el Santo Padre percibe como "el riesgo de perder el sentido de la responsabilidad fraterna, que es uno de los pilares de la sociedad civil". Este diagnóstico trasciende el análisis político para convertirse en evaluación moral de nuestro tiempo. La hostilidad hacia las personas migrantes no es simplemente un fenómeno político sino síntoma de una crisis más profunda de valores y de comprensión de la dignidad humana.

La hostilidad se manifiesta no solo en políticas restrictivas sino en actitudes sociales que deshumanizan a las personas migrantes, reduciéndolas a estadísticas, problemas o amenazas. Esta deshumanización contradice frontalmente la antropología cristiana que reconoce en cada persona la imagen de Dios. Cuando permitimos que la hostilidad defina nuestras relaciones con los extranjeros, estamos negando aspectos fundamentales de nuestra propia humanidad.

### **La Hospitalidad como Resistencia Profética**

Frente al avance de la hostilidad, la hospitalidad cristiana adquiere carácter profético. No se trata

simplemente de ser amables con los extranjeros sino de testimoniar valores alternativos que desafían las lógicas dominantes de exclusión. La hospitalidad se convierte así en forma de resistencia no violenta que proclama la dignidad de toda persona humana independientemente de su origen, estatus legal o capacidad de contribución económica.

Esta resistencia profética requiere coraje, pues implica ir contra corrientes sociales y políticas poderosas. Sin embargo, es precisamente en estos momentos de dificultad cuando la fe cristiana debe brillar con mayor intensidad. Como ha insistido el Papa Francisco, la hospitalidad es "gratuita" precisamente porque no depende de lo que las personas migrantes "puedan aportar" sino del reconocimiento de su dignidad inherente como hijos e hijas de Dios.

## **CONSTRUYENDO COMUNIDADES ACOGEDORAS: DE LA TEORÍA A LA PRÁCTICA**

### **Los Cuatro Verbos de la Acción**

El Papa Francisco ha articulado una metodología clara para la acción cristiana en favor de las personas migrantes a través de cuatro verbos fundamentales: "acoger, proteger, promover e integrar"<sup>5</sup>. Estos cuatro verbos no son simplemente estrategias pastorales sino imperativos evangélicos que definen la respuesta cristiana integral al fenómeno migratorio.

Acoger implica crear espacios físicos y simbólicos donde las personas migrantes puedan encontrar seguridad inmediata. Esto requiere infraestructuras concretas pero también actitudes de apertura que reconozcan la dignidad del recién llegado. Proteger significa defender los derechos de las personas migrantes contra toda forma de abuso, explotación o discriminación.

Promover implica facilitar el desarrollo integral de las personas migrantes, reconociendo y potenciando sus capacidades y talentos. Integrar significa crear procesos que permitan a las personas migrantes convertirse en miembros plenos de sus nuevas comunidades sin perder su identidad cultural.

**Caminos de Hospitalidad:** Un Ejemplo de Acción Coordinada Caminos de Hospitalidad es una iniciativa promovida en el marco de la Compañía de Jesús que ofrece un modelo valioso de cómo las organizaciones cristianas pueden coordinarse para dar una respuesta más efectiva al desafío migratorio. Su objetivo de "generar una cultura de solidaridad e inclusión con las personas que se ven forzadas a migrar. Dejar los prejuicios atrás y construir una cultura fraternal de esperanza y encuentro con otras culturas."<sup>1</sup> ilustra cómo la hospitalidad cristiana puede articularse a nivel internacional sin perder la especificidad de los contextos locales.

Esta red demuestra que la hospitalidad cristiana puede ser simultáneamente local y global, respondiendo a necesidades específicas mientras participa en una transformación cultural más amplia. Su énfasis en la "reconciliación" reconoce que la hospitalidad no es solo cuestión de servicios sino de tender puentes, frente a las divisiones sociales y construcción de sociedades más justas y fraternas.

### **UNA INVOCACIÓN A LA ACCIÓN: PASOS CONCRETOS PARA LA TRANSFORMACIÓN**

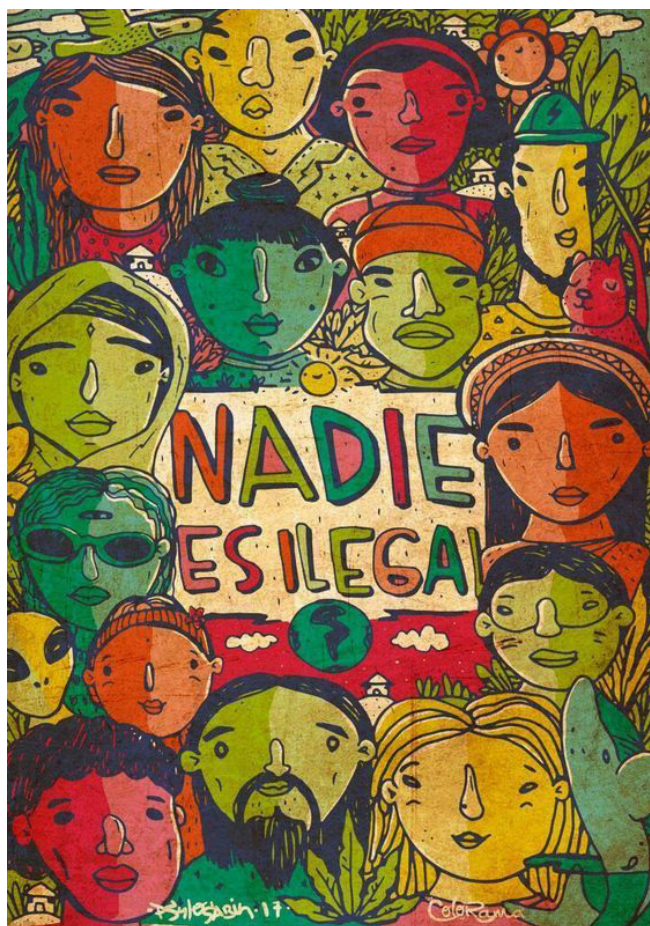
Decálogo de la Hospitalidad: La esperanza es el camino

### **01 ACOGE**

Acoge con el corazón abierto. Recibe a cada persona migrante como a un hermano o hermana, reconociendo su dignidad intrínseca como seres humanos. Cada encuentro es una oportunidad para acoger a Cristo mismo, que se nos hace presente en las personas más necesitadas.

### **02 PROTEGE**

Protege la vida y los derechos. Defiende los derechos fundamentales de las personas migrantes, especialmente de los más vulnerables, como niños y mujeres, garantizando su seguridad y bienestar.



<sup>1</sup> Alberto Ares Mateos, SJ Director Regional de JRS Europa e investigador y profesor en la Universidad Pontificia Comillas.

# AIRE DE DIOS

PÁGINA

9

## **03 PROMUEVE**

Promueve el desarrollo integral. Facilita el acceso a la educación, salud, empleo y otros servicios básicos, permitiendo que las personas migrantes desarrollen plenamente sus capacidades y contribuyan a la sociedad.

## **04 INTEGRA**

Integra desde el respeto y la diversidad. Fomenta la participación activa de las personas migrantes en la vida comunitaria, valorando y respetando sus culturas y tradiciones.

## **05 CONSTRUYE**

Construye puentes de reconciliación. Trabaja por sanar heridas y superar prejuicios, promoviendo el diálogo y la comprensión mutua entre comunidades de origen y de acogida.

## **06 ESCUCHA**

Escucha y da voz. Presta atención a las historias y experiencias de las personas migrantes, amplificando sus voces y reconociendo su protagonismo en la construcción de una sociedad más justa.

## **07 DENUNCIA**

Denuncia la injusticia y la indiferencia. Alza la voz contra las políticas y prácticas que vulneran los derechos de las personas migrantes, promoviendo una cultura de solidaridad y justicia.

## **08 COMPARTE**

Comparte lo que tienes. Ofrece tus recursos,

tiempo y talentos para apoyar a las personas migrantes, reconociendo que la hospitalidad se manifiesta en acciones concretas de servicio y generosidad.

## **09 EDUCA**

Educa para la hospitalidad. Promueve la formación y sensibilización en tu entorno sobre la realidad de las migraciones, fomentando una actitud de acogida y empatía que pueda transformar la sociedad.

## **10 ACTÚA**

Ora y actúa con esperanza. Sostén tu compromiso con la oración y la acción, confiando en que cada gesto de hospitalidad contribuye a la construcción del Reino de Dios en la tierra. (Decálogo de la iniciativa: Caminos de Hospitalidad)

**VISITANOS:**

**[www.sebip.org](http://www.sebip.org)**

## BIBLIOGRAFÍA

### Referencias

Ares, A. (2020). "Espacio Mambré: hospitalidad como resistencia y esperanza". *Revista En la Calle*, n. 45, Madrid.

Ares, A. (2020). "Xenia 3.0: Recreando la hospitalidad en un mundo diverso". *Revista Veritas*, Santiago de Chile.

Ares, A. (2021). "Caminar del extraño al huésped y pasar al vecino. Una lectura de Fratelli tutti desde la realidad humanitaria de las migraciones y el refugio a nivel europeo", en Luciani, R. y Portillo, D. (Coords.), *Fraternidad Abierta 2.0: Reflexiones sobre la amistad social en un mundo fragmentado*, Ediciones Khaf, Madrid, pp. 461-488.

Ares, A. (2023). "Movilidad humana: hacia una mirada que ponga en el centro a las personas" en Sepúlveda, I. y Camacho, I. (eds.) (2023) *Ética de las relaciones internacionales: El desafío de una justicia global*. Desclée De

Brouwer, Bilbao, pp. 319-349.

Ares, A. y Gómez, J. (2024). "Comunidades de hospitalidad como profecía y esperanza" en Zepeda C., Costadoat, J. y Vázquez, M.E. (Orgs.) (2024). *La vida consagrada a través de los clamores de las migraciones forzadas Brasilia: CSEM Bogotá: CLAR.*

Caminos de hospitalidad (2025). *La Esperanza es el Camino* <https://www.hospitalidad.es/caminosdehospitalidad/>

Francisco. (2020). *Fratelli tutti* [Encíclica]. Vaticano. [https://www.vatican.va/content/francesco/es/encyclicals/documents/papa-francesco\\_20201003\\_enciclica-fratelli-tutti.html](https://www.vatican.va/content/francesco/es/encyclicals/documents/papa-francesco_20201003_enciclica-fratelli-tutti.html)

Francisco. *Mensajes para las Jornadas Mundiales del Migrante* <https://www.vatican.va/content/francesco/es/messages/migration.html>

## SEBIP RESPONDE

Pueden mandar sus preguntas a SEBIP @ SEBIP.org

## La migración de las tórtolas: el cuidado en la Biblia

*Por: Gabriela Miranda García*

Los animales han migrado desde siempre, hay migraciones de animales famosas como las de la mariposa monarca, los ñus o los caribúes, hay otras más modestas como la de los azacuanes en Centroamérica, la de las golondrinas o los cangrejos. Animales fantásticos migran: las ballenas, tortugas, los peces espada. Algunas de sus migraciones son extensas, de miles y miles de kilómetros.

Los animales migran por razones distintas por alimento, por desove o buscando mejores climas. La migración de los animales ha dejado trazos de su camino en los mapas en el cielo, en la tierra y en el mar. Los animales se mueven por sus propias razones, ya vimos como durante el tiempo de confinamiento causado por la pandemia del Covid 19, muchos animales regresaron a sus lugares, como si los llevaran en la memoria, nuestro encierro obligatorio les permitió a ellos salir. Los animales no migran para colonizar ni para explotar recursos, migran para sobrevivir, para mantenerse en este planeta. A veces no atendemos a estos caminos y como especie humano los hemos olvidado o no los advertimos, a veces más bien los interrumpimos. Sin embargo la importante vida de los animales están presentes y no pasa desapercibida en la Biblia.

Sabemos que en la Biblia hay una obligación con las viudas, los huérfanos y los extranjeros, en textos tan claros como Éxodo 22:21-23:9 y Deuteronomio 10:18. La hospitalidad es muy

importante en las culturas mediterráneas, es por la alta movilidad humana, muy amplia y común para entonces, que la hospitalidad se requiere y es vista como mandato y como una virtud. Pero vemos con ternura como esta hospitalidad y esta relación con las migraciones también abarca a las aves: las tórtolas.

Algunas especies de tórtolas son aves migratorias principalmente dentro del territorio del mar Mediterráneo. Y también existen por todo el mundo. Es reconocida como un ave mansa y casi siempre está acompañada. "Son bastante terrestres, alimentándose en el suelo de pastizales y cultivos [semillas que caen al suelo]. Su vuelo es rápido, con ritmos regulares dirigidos y un fuerte chasquido de las alas" ([https://es.wikipedia.org/wiki/Spilopelia\\_senegalensis](https://es.wikipedia.org/wiki/Spilopelia_senegalensis)).



Las tórtolas cantan, su canto es reconocible y no es estridente, parece un arrullo. En la Biblia se reconoce a la tórtola como un ave migratoria: "Aun la cigüeña en el cielo conoce su tiempo, y la tórtola y la grulla y la golondrina guardan el tiempo de su venida" (Jeremías 8:7).

Las tórtolas en la región mediterránea eran abundantes, por eso eran la ofrenda de las personas empobrecidas: "Y si no tuviere lo suficiente para un cordero, traerá a Yahvé en reparación por el pecado que cometió, dos tórtolas o dos palominos" Lev 5:7. Son señal de gratitud, reconciliación y pacto. Pero también son anuncio de buen tiempo, de ciclos que se renuevan. Las tortolitas migrantes, nos recuerdan en la Biblia, la gratitud, la alegría de la cosecha, la compasión, el buen juicio, la hospitalidad, son virtudes profundamente cristianas enseñadas con un animal pequeño y migrante, que presta un servicio para el pueblo. Si las tórtolas deben ser tratadas con respeto y alegría por su venida, también las personas deben serlo. Las personas migrantes nos recuerdan que aún hay ganas de vivir, de andar, de buscar para encontrar, de mejorar.

**Salmos 74:19: No entregues a las fieras el alma de tu tórtola, y no olvides para siempre la vida de tus pobres.**

Este versículo casi remata un texto de lamento contra los enemigos, un texto vigoroso y ostentoso, es poético como en medio de tanto

grito, menciona el alma de una tórtola como preludio de la vulnerabilidad para hablar de las personas despojadas. La hipérbole entre las fieras y el alma de una tórtola es conmovedora, ¿cuánto puede pesar el alma de un pajarillo? ¿quién pagaría por algo así? Justo porque su valor es incalculable es puesta como equivalencia al valor de los pobres. El cuidado y la compasión del alma de un avecita migratoria es la medida contra el enemigo, es el cuidado a las personas migrantes la resistencia contra el enemigo: no entregues, no te olvides.

Respetar el vuelo, el camino en el mar o en el desierto de los seres, es respetar la existencia de la vida misma, toda las existencias, de los cangrejos, de los salmones, de los venezolanos, de los sudaneses, de todo ser que requiera de movilidad para sobrevivir. Ninguna de estas almas puede ser desprestigiada ni atribulada, requieren del camino para continuar con su vida. Por eso el texto une a las tórtolas con los pobres, por su vulnerabilidad y porque ambos son advertencias a nuestra solidaridad.

**Cantares 2:12: Se han mostrado las flores en la tierra, El tiempo de la canción ha venido, y en nuestro país se ha oído la voz de la tórtola.**

La tórtola es esperada digamos, como "agüita de mayo". Anuncia el tiempo bueno para la tierra, el tiempo propicio para la llegada de la primavera. Muchas veces las personas migrantes no sólo en la migración internacional,

# AIRE DE DIOS

PÁGINA  
**13**

sino en la nacional, llegan en tiempo de siembra o cosecha, mantienen los campos de algodón en Estados Unidos, la recolección de la naranja en Europa, la zafra de la caña en Centroamérica. Cuando llega el tiempo, llega la migración.

El Cantar habla de que la canción se escucha con la venida de la tórtola, con el retorno. En una pequeña ciudad de Guatemala, llamada Huehuetenango, cada año el Miércoles Santo. Esta festividad familiar es un homenaje a las personas que migraron y que retornan a su tierra como si se les recibiera, se toca la marimba en el Parque Central: se les recuerda con música.

Con las recientes deportaciones de personas migrantes seguramente habrá muchos retornados, seguramente necesitarán de recibimiento, será bueno que sepamos recibirles de vuelta, con solidaridad y gratitud. El texto lo recuerda como un tiempo alegre y significativo.

La Biblia, llega a hacer presentes a muchos animales, reconoce su labor, su compañía. Animales y humanos compartimos espacios, el agua, la tierra y la comida, pertenecemos a una misma creación. Todos los seres de este planeta tienen un lugar en la creación, nadie es creado en balde. Es importante que nos demos cuenta que la migración está presente en la Biblia, y que nos enseña a tratar con cuidado tanto a migrantes como a retornados.

Es un tiempo de reflexión sobre quienes han migrado, quienes están en peligro, quienes retornan

sin nada, quienes se quedan sin sustento. También es importante reconocer los vuelos de las aves, el paso de los animales marinos, en traslado en las praderas o en nuestras calles, es parte de la creación, todos los seres componen este planeta y tenemos que saber que con ellos vienen y van las flores, que en nuestra tierra se debe seguir escuchando el canto de la tórtola.



## Exilios de ayer y de hoy

Por: Reah Chayim

Exilio es ante todo destierro, es una migración forzada. Personas y pueblos obligados, por diversas circunstancias, a dejar su territorio, el espacio en el cual han desarrollado un modo de vida. Pero exilio es también abandono de un proyecto de vida, es decir de un modo de ser que se ha desarrollado a partir de un territorio y que supera la misma territorialidad.

La práctica de exiliar a las personas y pueblos tiene que ver con la ruptura de los proyectos de vida, con la desarticulación total de los mecanismos de resistencia. Es una práctica de dominación que a través del desarraigo condena a las personas a insertarse en otro modo de vida, en un orden social impuesto, porque no hay mas alternativa. Pero también el exilio es un momento creativo y fecundo, es el momento de los sueños colectivos para reconstruir un nuevo cosmos cuando el anterior ha sido quebrado. Es un espacio y tiempo que afirma la osadía y la novedad, entonces es tiempo de revelación.

Reflexionar sobre los exilios, tanto los de ayer como los de hoy, supone reflexionar sobre nuestro modo de ser, sobre la autodeterminación de los pueblos en la construcción de su horizonte de sentido, sobre las circunstancias que obligan a dejar territorios y a modificar modos de ser.

Pero ante todo reflexionar sobre los exilios supone intentar comprender la práctica de los pueblos en estas circunstancias. Cuando se abandonan territorios también se abandonan

espacios sagrados e inclusive se deja al Dios ligado a esos espacios. El exilio supone grandes rupturas que afectan la fe y el sentido de vida. Suponemos que Dios no se deja abandonar así nomás, pero difícilmente percibimos cómo acompaña a sus pueblos en estas circunstancias. ¿Con qué nuevos rostros se presenta a los desterrados? ¿Qué nuevas palabras dice en un nuevo contexto?

### Exilios de hoy

El mundo se ha achicado. Las distancias se han acortado. En esta 'aldea global' la circulación de información se ha acelerado de tal manera que las personas y pueblos se ven obligados a incorporarse a esta realidad a riesgo de quedar fuera de la historia. Casi todos los rincones del mundo han sido explorados, conquistados y sometidos al orden global. Ningún pueblo escapa de la red que estructura la forma de vivir a nivel global. Informados sobre lo que hacen los otros, pero a la vez sometidos a un quehacer homogéneo es una de las características de este tiempo.



La otra característica que se ha ido imponiendo 'progresivamente' a lo largo de la historia es el dominio creciente de un sector de la humanidad a la mayoría de los pueblos. Un dominio que comienza por la victoria militar y se consolida a través de la organización política y la dependencia económica. En el siglo XX el mundo estaba dividido entre el hemisferio Este (unión soviética) y el Oeste (Europa del oeste y Estados Unidos) cada uno con su esfera de dominio e influencia, Hoy en día esos dominios han ido cambiando, el equilibrio de fuerzas va cambiando Europa, Rusia, Estados Unidos y China se van repartiendo la torta, llevando sus sus modelos económico sobre todo que a la vez van acompañados de guerras, que buscan afianzar su dominio sobre los otros y sobre recursos como el petróleo, la tecnología pr mencionar algunos. Lo que sigue igual es que están estructurando sus influencias y llevando sus guerras en otro lado y en la actualidad están logrado estructurar el mundo que responde a sus intereses. Lo que ha llevado a desmontar formas organizativas, sistemas de creencias con el fin de imponer un modelo de organizar la sociedad, un modelo económico y una legítima creencia. Los estados sistemáticamente han construido políticas y prácticas que han consolidado un sistema de exilio y exclusión social.

Frente a estos dominios van surgiendo resistencias, podríamos decir que esto tampoco cambia. La resistencia de los pueblos, son los pobres, marginados, migrantes que están construyendo diversas estrategias de sobrevivencia, de empatía y respeto a las perdonas y la naturaleza. En América Latina la mayor parte de la población y sobre todo las mujeres, viven en una situación

de exilio interno. Exiliados y exiliadas en su propia tierra. Por más que estos tiempos se han avanzado en varias reformas que permiten una mayor participación aún no se ha llegado a tocar la estructura misma que produce exclusiones.

En este contexto los sectores populares han desarrollado diversas estrategias de sobrevivencia. Los pueblos indígenas cristianizados han tenido que resignificar algunas de sus prácticas y símbolos culturales, construyendo de esta manera una nueva cultura que conserva gran parte de elementos propios y en la misma dimensión elementos de otras culturas. Los sectores populares han desarrollado estrategias de migración y circulación entre diferentes territorios que se mueven entre el campo, la ciudad, y países vecinos.

Sin embargo, la gran amenaza para nuestro tiempo está en la creciente situación de empobrecimiento, en los niveles alarmantes de exclusión y la debilidad de la democracia que esta "secuestrada" en unas elites políticas que rotan el poder entre ellos.

## **Exilios de ayer**

Cuando nos referimos a los exilios de ayer también tomamos en cuenta los exilios que tuvieron que sufrir todos los pueblos del mundo cada vez que un imperio codiciaba sus tierras o recursos. Dentro de estas historias universales se inscribe el conocido exilio de los israelitas en los siglos VII y VI antes de la Era Común (AEC). Nos interesa ubicarnos en estos exilios y en algunos

textos producidos en este tiempo para poder descubrir la percepción de los exiliados (y de los regresados del exilio) en esta situación y de las estrategias que soñaban y planteaban para resistir.

Como se sabe la región de palestina, en la que se encontraban los reinos de Israel y Judea, era un territorio altamente estratégico por su inmejorable ubicación como lugar de paso entre la Mesopotamia, Egipto, Siria y los pueblos del mar Mediterráneo. La convulsionada historia de los isarealitas nos demuestra en qué medida les afectó el vivir en este territorio. Fueron vapuleados por cada imperio naciente y obligados a una práctica que intercalaba el vasallaje y la resistencia.

Cuando la poderosa Asiria fijó sus ojos en Israel, esta sucumbió totalmente. Fue barrida del mapa de las naciones de ese entonces. Ahí culminó su proyecto propio. Todavía resistió un poco Judá, el crecimiento de otros protagonistas imperiales, que competían con Asiria, le dio oxígeno. Mientras Egipto y Babilonia desmontaban bélicamente el poder de Asiria, Judea aprovechó para consolidarse internamente e iniciar una política de expansión. Las reformas Josiánicas extirparon los cultos descentralizados y consolidaron a Jerusalén como espacio hegemónico para el culto, la economía y el poder político. De alguna manera fue una práctica anticampesina y urbanocéntrica, que posteriormente generó la violencia desmedida de los omnipotentes, Manases es un claro ejemplo de ello (2 Cro 28).

Una vez que Babilonia terminó de tumbar a Asiria y de arrinconar a Egipto le tocó ordenar las fronteras y cuidar del nuevo orden establecido. La élite gobernante de Judea apostó a perdedor, se alió con Egipto y ello fue una de las causas de su supresión. Babilonia realizó una práctica de destierro selectivo, solo los gobernantes y la clase dominante fueron trasladados a Mesopotamia, una vez que Jerusalén, templo y todo, fuera reducida a escombros.

Entonces cuando hablamos de tiempos de exilio estamos refiriéndonos a ese período sin referentes de identidad nacional. Es decir, la capital ha sido destruida, el mayor espacio sagrado está quemado y saqueado, no hay más gobernantes propios. Estamos hablando de que gran parte de la población aún vive en el campo y no ha sido desterrado en sentido estricto, pero también de una porción de los israelitas está fuera de su espacio vital, en otra tierra extraña, sometida a un modo de vida totalmente diferente.

La forma como cada sector vive el exilio tiene sus características propias que constituyen perspectivas de interpretación de los hechos diferentes. Interesa conocer los sueños de estos sectores ya que en ellas está también el sueño del Dios de los pueblos.

## **Jonás y el Dios universal y compasivo**

Este texto es posterior al destierro de Babilonia, mas bien se inserta entre los textos de la etapa de reconstrucción del país, pero encierra una perspectiva irónica y contestaria de los planes oficiales de reconstrucción de Israel.

# AIRE DE DIOS

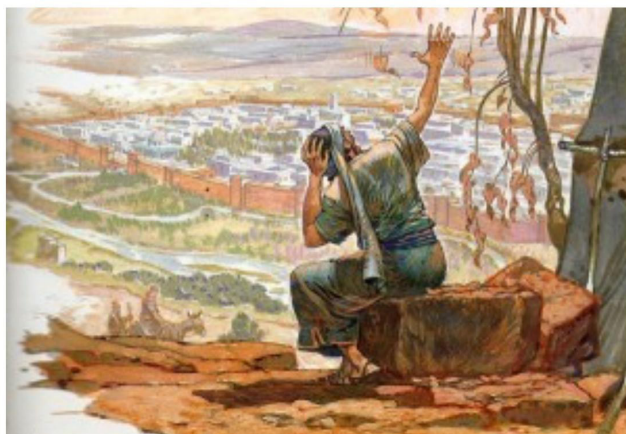
PÁGINA  
**17**

Jonás es el profeta. Portavoz de YHWH, de YHWH que no solo anda preocupado de las acciones de los israelitas sino también de los otros pueblos. Entonces no es un Dios nacionalista (en este texto). El profeta no solo desobedece la palabra de YHWH sino que va al lado contrario, pero aún con su desobediencia pone en peligro la vida de otros viajeros, pero no le interesa. El profeta debería ser la persona activa que en momentos de crisis da su palabra, anima y consuela, pero en este caso está durmiendo en el fondo de la barca. Son los otros viajeros, personas de diversos pueblos de diferentes tradiciones religiosas que luchan por salvar la barca, por salvar la vida. Trabajan y oran. Cada uno se dirige a su Dios. Ningún Dios queda descuidado. Solo el profeta se olvida de Dios.

Cuando se descubre la causa del mal, el profeta sugiere una práctica muy común en todos los tiempos: el sacrificio. Matar una vida para salvar las otras. Los otros no hacen caso a la sugerencia y luchan por salvar también a este viajante. Solo cuando ya no hay más posibilidades arrojan al profeta y realizan un culto a YHWH. Son los otros que hacen un rito a YHWH. Lo hacen en el mar y no en el templo.

Estamos hablando aún del primer capítulo y no podemos dejar de destacar algunos elementos: El profeta es un antipofeta, no obedece la palabra de Dios, va en la dirección contraria, se esconde y afirma opciones

contrarias al Dios que dice profesar. El profeta es también la institución religiosa: las palabras escritas, los dogmas, las personas 'religiosas', los objetos sagrados, los ritos. ¿Cómo responden las instituciones religiosas en tiempos de crisis? ¿Cómo interpretan los acontecimientos naturales e históricos? ¿Cómo ayudan a salvar la vida en tiempos de sobrevivencia? Tampoco podemos dejar de destacar la acción y oración de los otros viajeros, al fin son los protagonistas del texto. Inclusive están abiertos al 'temor' (seguimiento) a YHWH. No siempre el seguimiento al supuesto 'Dios verdadero' garantiza una buena actitud (constantes buenas acciones) algunos ejemplos 2 Samuel 12,11-12, Este pasaje muestra que, incluso un hombre considerado conforme a Dios, como David, pudo cometer errores graves; Isaías 1,11-1, Dios denuncia que los rituales y sacrificios externos no sirven si el corazón está alejado de justicia y misericordia, mostrando que las apariencias no garantizan una buena actitud interior.



Así como el primer capítulo de Jonás los otros son ricos en ironía y crítica a la institución religiosa. El tercero tiene que ver con la floja actitud de Jonás: pocas palabras en poco tiempo que anuncian la destrucción de Nínive. Pero este capítulo destaca la actitud de los ninivitas, son ellos los que hacen correr el anuncio, hacen caso la palabra. No solo escuchan, sino que desde su rey hasta el último ganado se convierten. Hacen ayuno y demuestran visualmente su arrepentimiento esperando con ello provocar la conversión de YHWH. YHWH no se hace esperar y acepta la conversión de los nivivitas. Jonás no resiste mas y pelea con Dios. Él esperaba que YHWH borre del mapa a los ninivitas. Esperanza suya que contradecía su propia fe, la fe de las y los israelitas: "tú eres un Dios clemente y misericordioso, tardo a la cólera y rico en amor, que se arrepiente del mal" (Jonás 4,2).

En el tiempo en que se escribió el texto de Jonás, los ninivitas ya habían sido borrados del mapa por los babilonios. Este texto entonces intenta mostrar otros elementos no históricos. Es una profesión de fe en un Dios misericordioso, que escucha el clamor de sus pueblos.

Este texto y los sueños y pensamientos que salen de él contrasta con las políticas de reconstrucción que propugnaban los nuevos sectores dominantes conformados por los retornados del exilio babilónico. Estos retornados tenían el auspicio del nuevo imperio, los persas, para reconstruir la ciudad y el templo (no el palacio). El proyecto de restauración desde los retornados respondía a la nueva política de dominación persa: libertad religiosa y cultural y dependencia política y económica.

La nueva clase dominante de los judíos esperaba no solo reconstruir la `nación' sino reconstruir el lugar y status privilegiado dentro de ella. Para implantar esta política requería recuperar las tierras que otras personas las estaban trabajando casi 40 años. Ahí vienen las políticas de expulsión de extranjeros (una buena parte de las familias campesinas se habían casado con personas de otros pueblos), la manipulación del año de jubileo, la nueva centralización del culto en Jerusalén, la preeminencia de la palabra escrita ante la palabra profética.

La palabra de los escritores/as de Jonás, es una crítica irónica a esta propuesta. En este texto de carácter ecuménico se valora la experiencia religiosa de los otros, su capacidad de arrepentimiento y conversión; se afirma la fe en un Dios siempre abierta a los demás pueblos y se critica la mente estrecha de la institución religiosa. Dios se burla de las instituciones y personas que hablan en nombre de él y les llama a la conversión.

### **Recrear la tradición: las estrategias de Noemí y Rut**

Otro texto que aparece en tiempos de post-exilio, pero que plasma los sueños de los exiliados es el de Rut.

Es la narración de tres mujeres que recurren a diversas estrategias para sobrevivir. Una familia se ve obligada, por la sequía, a salir de su territorio. Van a los campos de Moab, a buscar alimento. Toda sequía, y mal natural, sería mas llevadera en una sociedad más solidaria. Los

vulnerables son siempre los más pobres, las y los empobrecidos. Entonces en esta sociedad judía patriarcal una familia campesina es desarraigada para sobrevivir. Todos los varones de la familia mueren, inclusive los jóvenes hijos que acababan de casarse. ¿Qué pueden hacer tres mujeres viudas, campesinas, empobrecidas para sobrevivir en una sociedad patriarcal?

Noemí era además extranjera en Moab y Rut extranjera en Judá. Orfa decide quedarse en su territorio, pero Rut asume el desafío de romper visiones racistas y nacionalistas: "Tu pueblo será mi pueblo y tu Dios será mi Dios" (Rut 1,16). Noemí guía a Rut en el conocimiento de las tradiciones. Así Rut comienza a espigar (derecho de los pobres a rebuscar en la cosecha), exige que se asuma la ley del goel y del levirato, articula ambas leyes en beneficio de las desterradas. Finalmente, Rut se casa con Booz y tienen un hijo que es criado por Noemí. Así no se pierde una familia.

Nos referíamos con anterioridad a un contexto de restauración en la que las políticas oficiales tendían a excluir las y los extranjeros. En este caso el texto de Rut contradice abiertamente esta política y mas bien plantea la construcción de la nación y la identidad judía no tanto en torno a la raza sino a una tradición que promueve la solidaridad. Rut, la extranjera, no solo permite que la heredad de Elimelek y Noemí persiste, sino que engendra a un hijo que es abuelo de David, del rey máspreciado de la tradición israelita.

No sabemos cómo se insertó esta nueva construcción en la tradición israelita, pero para tiempos de post-exilio saber que el abuelo de David es hijo de una extranjera tendrá sus repercusiones. El texto de Rut, además de afirmar la construcción de una sociedad abierta a lxs otrxs, enfatiza la solidaridad y el funcionamiento de las instituciones que deben garantizar la justicia. La opción de Rut se ve reciprocada por una parte de la tradición israelita ya que su historia personal es también la historia de Israel.

Nos interesa destacar de estos textos su contexto campesino, mariner, llama la atención que no se diga nada del templo ni de la ciudad de Jerusalén. ¿Es posible estar en el camino de Dios sin estas referencias?

En tiempos de exilio y de sobrevivencia se replantean los aspectos centrales de la identidad y de la fe de cada pueblo. En uno y otro texto aparecen los elementos que tiene que ver con la apertura hacia los otros, actitudes ecuménicas. Se enfatiza la solidaridad de Booz en el caso de Rut y la conversión en el caso de YHWH, en el texto de Jonás. La tierra siempre es un referente para reconstruir la familia y para garantizar el alimento y la dignidad.

## **La palabra-acción de Dios en tiempos de exilio**

Revisar los exilios de ayer y cómo los exiliados y retornados reconstruyen su territorio es como mirar en un espejo los exilios de hoy. Aprendemos a valorar historias sencillas, estrategias personales y familiares no siempre tomadas en cuenta por la

historia oficial. Aprendemos a descubrir cómo se revela Dios en cada acontecimiento y discernir la palabra humana de la palabra de Dios. El profeta Jonás quiere ver destruida a Nínive y anuncia su palabra en ese sentido, en cambio la Palabra de Dios va por el arrepentimiento y la conversión.

Hoy también es tiempo de exilio no tanto, pero también, porque grandes cantidades de personas se ven obligadas a desplazarse de un lugar a otro siguiendo políticas nacionales o dictámenes internacionales, sino porque muchos de los referentes que ayudaban a dar sentido a la vida de las personas están siendo quebrado. Muchas estrellas guías del cosmos están siendo barridas por el nuevo orden socioeconómico y cuando se pierde los referentes aparece el sinsentido y la pérdida de fe. Entonces los pueblos o se aferran a posturas fundamentalistas o asumen una pasividad y acomodamiento tiempo Jonás.

En este tiempo de crisis de paradigmas, de un desorden establecido y mostrado como orden

las historias de Rut y Jonás nos llaman a poner atención en las pequeñas estrategias: recrear constantemente las tradiciones, aferrarnos a las cosas viejas pero dándoles un sentido nuevo; reconocer y valorar las prácticas de las otras personas y pueblos, que en ellas también está pronunciando su palabra el Dios de la vida; mantener una postura constante de crítica constructiva a nuestras propias instituciones, ello significa luchar para evitar una petrificación; mantener una fe viva en los otros (el país más sanguinario se puede convertir, ni todos son así dentro de un país-caso ninivita).

Este tiempo de exilio es un tiempo de reconstruir nuevas identidades y nuevas estrategias a partir de la afirmación de fe constante y coherente de seguimiento a un Dios de la vida, misericordioso. Es tiempo de abandonar viejas estructuras y 'dioses ligados a estas estructuras'. Este tiempo de exilio es para avizorar un nuevo proyecto humano que integre a todxs.



## BIBLIOGRAFÍA

### Referencias

*Biblia de Jerusalén. (2019). Editorial Katolik. (Versión revisada y actualizada)*

*Biblia, La. (2000). Santa Biblia: Nueva Versión Internacional. Sociedad Bíblica.*

*Brennan, B. (2015). El exilio y la migración en la Biblia: Perspectivas teológicas y sociales. Ediciones Kairós.*

*Brown, R. E. (1999). Diccionario bíblico: El liderazgo y los personajes de la Biblia. Ediciones Clie.*

*Brueggemann, W. (1997). Teología del exilio: La supervivencia en la tierra de otro. Ediciones Fidelidad.*

*De la Torre, M. (2018). Primera carta de los exiliados: Fe y resistencia en tiempos de destierro. Ediciones Paulinas.*

*García, P. (2016). El exilio en la literatura y cultura latinoamericana. Universidad Nacional Autónoma de México.*

*Harrison, R. K. (2000). Diccionario bíblico y teológico para la iglesia. Ediciones Sal Terrae.*

*Lato Sensus, J. (2010). El destierro de Israel y sus interpretaciones teológicas. Revista Bíblica, 45(2), 123-138.*

*López, S. A. (2011). El exilio y la memoria en la literatura latinoamericana. Siglo XXI Editores.*

*Maldonado, V. (2017). El exilio y sus simbolismos en el pueblo de Israel. Revista Bíblica, 76(3), 45-60.*

*Martínez, T. (2018). Historias de migrantes latinoamericanos: De la resistencia a la esperanza. Tinta Limón Editorial.*

*Paz, I. (2015). Exilios y migraciones en las letras latinoamericanas. Fondo de Cultura Económica.*

*Pérez Ochoa, E. (2014). La narrativa del exilio en la Biblia y su relevancia actual. Ediciones Aletheia.*

*Ramos, M. (2013). La memoria del exilio en la narrativa latinoamericana. Universidad de Antioquia.*

## Las Migraciones en el Primer Testamento: Viajes de Fe y Superación

Por: Pinky Riva

### Introducción

*El Primer Testamento, parte fundamental de la Biblia, relata numerosas historias de migración que han influido enormemente en la cultura y religión judeocristiana. A través de estas narraciones, se exploran temas como la fe, la identidad, la pertenencia y la superación de adversidades. En un mundo donde la movilidad de las personas es constante, los relatos bíblicos ofrecen valiosas lecciones y reflexiones sobre el fenómeno de las migraciones.*

*Algunos ejemplos*

### **1. La Historia de Abraham:** Un Llamado Divino

En el Génesis, Abraham es llamado por Dios a dejar su hogar en Ur para dirigirse a la tierra de Canaán. Esta migración originaria establece el primer pacto entre Dios y el pueblo hebreo, marcando el inicio de una relación que perdura a lo largo de los textos bíblicos. La historia de Abraham ilustra la migración como un acto de obediencia y confianza en un futuro mejor, fundamentando la idea de que la migración es frecuentemente motivada por esperanzas y promesas.

### **2. Algunas referencias importantes:**

Jacob huye a Jaran para evitar las consecuencias

de la cólera de Esau quien ha engañado (Gen 27ss); José es vendido a Egipto porque su trato preferente por el padre Jacob fue insoportable para sus hermanos (Gen 37ss); Moisés se huye a Madian, después de matar a un egipcio (Ex 2:11ss); David se refugia en territorio de los filisteos pensando que los enemigos de su enemigo, Saúl, deberían ser sus compañeros (1S 27). Muchos hombres de alto rango, ilustrados, artesanos (de guerra) y soldados fueron exilados con los suyos. Parte de sus hijos, paulatinamente, han vuelto a Jerusalén.

### **2. El Éxodo:** La Liberación del Pueblo Hebreo

Uno de los episodios más icónicos de migración en el Primer Testamento es obviamente el Éxodo. Los hebreos, esclavizados en Egipto, son liderados por Moisés en su camino hacia la tierra prometida. Este viaje no solo constituye un movimiento físico sino también espiritual, simbolizando la liberación y la búsqueda de un nuevo comienzo. A pesar de las dificultades en el desierto, la promesa de una tierra propia impulsa al pueblo hebreo a seguir adelante, destacando la resiliencia y la fe como motores de la migración.

### **3. Rut la Moabita:** Integración y Perseverancia

En la Biblia Hebrea, los "libros" Cantar de los cantares, Lamentaciones, Eclesiastés (Qohelet),

Rut y Ester aparecen unidos en un grupo, son los cinco rollos festivos (megillot). El relato expone un caso de conducta ejemplar; en las decisiones y actos de los protagonistas, Rut sobre todo, actúa la providencia de Dios:

El hambre obliga a Elimélec a emigrar con su esposa Noemí y sus dos hijos a Moab (Rut 1,1); Después de la muerte del padre, los dos hijos se casan con mujeres moabitas, Orfá y Rut. Cuando mueren también los hijos, Noemí regresa a Belén; mientras Orfá “volvió a su pueblo”, Rut decidió quedarse con Noemí: “Adonde tú vayas, iré yo; donde tú vivas, viviré yo; tu pueblo es el mío, tu Dios es mi Dios (Rut 1,16). Donde tú mueras, allí moriré y allí me enterrarán(Rut 1,17).”

La historia de Rut, una moabita que migra a Belén con su suegra Noemí, destaca por su enfoque personal e íntimo. A través de Rut, se explora el tema de la integración en una sociedad diferente y el poder de la lealtad familiar y la amistad. Su eventual matrimonio con Booz y su papel como antepasada de David subrayan cómo, a pesar de las diferencias culturales, la integración y la aceptación pueden llevar a una vida fructífera y significativa.

#### **4. El Exilio Babilónico:** Una Migración Forzada

Otro episodio significativo es el exilio babilónico, donde los judíos son deportados a Babilonia tras la destrucción de Jerusalén. Esta migración forzada representa una experiencia de desarraigo y pérdida, pero también de renovación y adaptación cultural. Durante el exilio, la comunidad judía mantiene su identidad a través

de la religión y la escritura, hallando formas de preservar su herencia cultural en un entorno extraño.

#### **Primeras conclusiones**

Las narraciones de migración en el Primer Testamento ofrecen perspectivas profundas sobre los desafíos y oportunidades que presentan los desplazamientos humanos. Desde la búsqueda de libertad hasta la adaptación en el exilio, estos relatos reflejan la persistencia de la humanidad en la búsqueda de un hogar en el mundo. En el contexto actual, donde las migraciones continúan moldeando sociedades, las lecciones del Primer Testamento resuenan como recordatorios de la importancia de la fe, la resiliencia y la aceptación mutua en cada viaje migratorio.

#### **Profundizando el Exilio a Babilonia:**

La palabra “exilio” describe a una vida en el extranjero; la palabra latina *exilium* significa tanto el destierro como el lugar del destierro. El *exilium* puede ser voluntario o forzado; en el Primer Testamento encontramos el exilio como acción (activa) y experiencia (pasiva). La Biblia Hebrea conoce el término *galut*. Sin embargo, en muchos casos los autores de las grandes narraciones prefieren describir a un exilio sin usar el término técnico; en el S.T. no existe un sinónimo.

El exilio a Babilonia, también conocido como el cautiverio babilónico, es el otro de los episodios más significativos en la historia del pueblo judío

---

3 *Uso litúrgico del rollo Rut: en la fiesta de pentecostés.*

4 *Según 1:1aa durante la época de los jueces.*

y está documentado en el Primer Testamento, principalmente en el libro de 2 Re 25, 8-11 y el libro de 2 Cr 36,19-21; en el libro de Jeremías 25,11-12. Este evento no solo significó una migración forzada, sino que también transformó profundamente la identidad cultural, religiosa y social de los judíos. A continuación exploraremos algunas de las causas, las vivencias y las consecuencias de esta migración forzada que dejó una huella indeleble en la historia bíblica.

**Datos generales:** El año 597 tiene lugar la primera deportación. Pero los acontecimientos más graves ocurrirán en el 586, cuando Nabodonosor conquista Jerusalén, la incendia y deporta a numerosos judíos a Mesopotamia. Entonces comienza el período del exilio, el momento más triste, semejante al de la opresión en Egipto.

El pueblo queda dividido en tres grandes grupos: los que han quedado en Palestina, campesinos pobres; los que han marchado a Babilonia; los que han huido a Egipto. El más importante, por formar la élite intelectual y religiosa, es el de Babilonia. El Sal 137 nos recuerda los sentimientos de los deportados, emigrantes forzosos en tierra extraña. ¡Pero es también una época de gran creatividad desde el punto de vista literario! La pesadilla del destierro termina el año 538, cuando Ciro, rey de Persia, conquista Babilonia y promulga un decreto liberando a los cautivos y permitiéndoles volver a Palestina. “Las muchas pérdidas externas dieron ocasión a un enriquecimiento interior, ya que el período del exilio fue extraordinariamente fecundo

en el campo literario. Floreció la (llamada) escuela deuteronomística, que concibió la obra histórica deuteronomística como una especie de confesión de culpa y refundo la tradición de los profetas, en especial de Jeremías. El (llamado) escrito sacerdotal, en cambio, nació más bien en el exilio, donde surgieron los profetas Ezequiel y Deuteronomista”.

“Los hechos históricos tienen múltiples explicaciones, desde el punto de vista económico, sociológico, político ... Y el exilio de Judá no es una excepción. Hay razones sólidas para interpretarlo como un simple lance de intereses políticos: estaba en juego el dominio de la zona



5 Según J. L. Sicre, *Introducción al A.T.* (4/1997), p. 295.

6 W. H. Schmidt, *Introducción al A.T.* (2/1990), p. 43.

7 J. A. Mayoral, *El exilio como teología*, en: *Reseña Bíblica* # 21, 1999, pp. 33s.

por las dos grandes potencias del momento, Egipto y Babilonia; o económicos: por Palestina pasaban, necesariamente, las rutas comerciales entre uno y otro extremo del Creciente Fértil. "

"Cabe también otra visión de las cosas: la religiosa. La única preocupación de los escritos bíblicos es encontrar una razón, desde su fe, que explique el porqué Dios consintió que un pueblo idólatra, como era Babilonia, lo expulsara de su tierra, acabara con la dinastía de David y profanara el templo de Jerusalén, morada eterna de Dios en medio de su pueblo."

"El exilio de Judá supone, para la religión israelita, la mayor crisis de fe de la historia hasta el momento y por varios siglos después. La Biblia recoge otras situaciones difíciles anteriores; pero ninguna como ésta lleva a los creyentes en el Dios de Abrahán a la desesperación, a la ruina. El exilio supuso una crisis muy profunda en todos los niveles del reino judaíta: político, social, económico y, sobre todo, religioso."

## **1. Causas del Exilio:** Conquista y Dominio

El exilio babilónico fue resultado de la conquista de Jerusalén por el imperio babilónico bajo el reinado de Nabucodonosor II en el siglo VI AEC. Las tensiones políticas, las rebeliones internas y los intentos de aliarse con potencias extranjeras fueron factores que llevaron a la caída de Judea. La destrucción del Templo de Salomón en 586 AEC. 2 Re 25, 8-10 marcó el inicio de un período de desplazamiento y sufrimiento para los judíos, quienes fueron deportados en masa a Babilonia 2 Cr 36,17-19.

## **2. Vivencias durante el Exilio:** Adaptación y Resiliencia

Durante el exilio, los judíos enfrentaron el desafío de preservar su identidad en una tierra extranjera Jr 29,4-7. A pesar del desarraigo y la incertidumbre, la comunidad judía encontró maneras de adaptarse y sobrevivir. La vida en Babilonia impulsó un renacimiento religioso y cultural, donde los líderes judíos fomentaron el estudio de las escrituras y la práctica de la fe, incluso lejos de su tierra natal Jr 29, 11-13. Este período también vio el comienzo de la sinagoga como un lugar central para el culto y la enseñanza, esto debido a que el templo había desaparecido convirtiéndose las sinagogas en lugares de reunión, estudio de la Torah y vida comunitaria comunidad

## **3. Consecuencias del Exilio:** Renovación y Esperanza

El retorno a Judea, permitido por el decreto de Ciro el Grande de Persia, marcó el fin del exilio, pero las experiencias vividas dejaron un legado duradero. La reflexión sobre el sufrimiento, la justicia divina y la fidelidad a Dios fortaleció la identidad judía y condujo a una renovación espiritual Dt 4,29; Jr 20, 11-13. Los relatos y enseñanzas producto del exilio enriquecieron las escrituras hebreas, aportando nuevos énfasis en la esperanza mesiánica y el futuro resurgimiento de Israel Is 43, 18-19.

## **4. Impacto Cultural y Religioso**

El exilio babilónico también tuvo un impacto significativo en la cultura y religión judía. Se consolidaron textos como el libro de Ezequiel

y Segundo Isaías, que reflejan el sufrimiento y la esperanza del pueblo. Además, durante este tiempo, se produjo una mayor sistematización y redacción de las leyes y tradiciones judías, que luego formarían parte del corpus bíblico y guiarían a las futuras generaciones.

### Conclusión

El exilio a Babilonia fue un capítulo crucial en la historia del pueblo judío, marcado por el dolor del

desplazamiento forzado y la pérdida, pero también por la capacidad de adaptación y transformación. Este período no solo dejó una profunda influencia en la identidad judía, sino que también transmitió valiosas lecciones sobre resiliencia, fe y esperanza eterna. En el relato bíblico, el exilio babilónico se erige como un poderoso recordatorio de la fortaleza espiritual frente a la adversidad y la importancia de conservar la herencia cultural en tiempos de cambio.



## BIBLIOGRAFÍA

### Referencias

- Alter, R. (1981). *The art of biblical narrative*. Basic Books.
- Bandstra, B. L. (2010). *Reading the Old Testament: An introduction*. Wadsworth Publishing.
- Biblia de Jerusalén. (2009). *Biblia de Jerusalén*. Ediciones Katholische Bibelanstalt.
- Blenkinsopp, J. (2000). *\*El Pentateuco\**. Ediciones Trotta.
- Blum, Y. (2005). *El exilio en la historia del pueblo judío*. Ediciones Trotta.
- Brennan, B. (2015). *El exilio y la migración en la Biblia: Perspectivas teológicas y sociales*. Ediciones Kairós.
- Childs, B. (1979). *Introduction to the Old Testament as Scripture*. Fortress Press.
- Comentario Bíblico Latinoamericano. (2014). Ediciones Paulinas.
- Comentario Bíblico Internacional. (2002). Ediciones Vida.
- Eissfeldt, O. (2000). *Introducción al Antiguo Testamento*. Ediciones Cristiandad.
- Freedman, D. N., & Miller, M. (Eds.). (2000). *Eerdmans Dictionary of the Bible*. Eerdmans.
- Harrison, R. K. (2000). *Diccionario bíblico y teológico para la iglesia*. Ediciones Sal Terrae.
- Kiel, Y. (1990). *El exilio y la identidad judía*. Ediciones Península.
- Mayoral, A. (Año no especificado). "El exilio como teología", en: *\*Reseña Bíblica\**, n.º 21.
- Neusner, J. (1968). *The dawn of Judaism*. Fortress Press.
- Römer, T. (2003). *El Pentateuco*. Ediciones Cristiandad.
- Rosenberg, A. (2011). *\*Historia de Israel: Desde sus orígenes hasta la caída de Jerusalén\**. Madrid: Ediciones SM.
- Schmidt, W. H. (1999). *Introducción al Antiguo Testamento*. Ediciones Kairós.
- Sicre, J. L. (1997). *Introducción al Antiguo Testamento*. Ediciones Paulinas.
- Van Seters, J. (1992). *The Pentateuch. A social-science commentary*. Sheffield Academic Press.
- Würthwein, E. (1995). *El texto del Antiguo Testamento*. Ediciones Clie.

## PONTE EN CONTACTO CON NOSOTRXS



**SEBIP**  
SERVICIO BÍBLICO PERMANENTE

### Extranjero

En un periódico del barrio de Raval, en Barcelona, una mano anónima escribió:

*Tu dios es judío, tu música es negra, tu coche es japonés, tu pizza es italiana, tu gas es argelino, tu café es brasileño, tu democracia es griega, tus números son árabes, tus letras son latinas.*

*Yo soy tu vecino. ¿Y tú me llamas extranjero?*

-Eduardo Galeano, en el libro "El cazador de historias"

**Omar\_Macx | Facebook**



[sebip@sebip.org](mailto:sebip@sebip.org)



[www.sebip.org](http://www.sebip.org)



[Sebip Global](#)



[+ 4917634566791](tel:+34917634566791)



[sebip.global](#)



[Sebip Global](#)